الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة

للإمام أبي محمد
عبد الله بن مسلم بن قتيبة الكاتب الدينوري
٢١٣ - ٢٧٦ هـ

قدم له وعلق عليه وخرج أحاديثه
عمر بن محمود أبو عمر

بسم الله الرحمن الرحیم

الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة

كاتب:

ابى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبه الكاتب الدنيورى

نشرت فى الطباعة:

دارالكتب الاسلاميه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة

اشارة

سرشناسه : ابن قتیبه، عبدالله بن مسلم، ق۲۷۶ - ۲۱۳ عنوان و نام پدیدآور : الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیه و المشبهه/ تالیف ابی محمد عبدالله بن مسلم بن قتیبه الکاتب الدنیوری مشخصات نشر : بیروت : دارالکتب العلمیه ، م۱۹۸۵ = .ق۱۴۰۵ = .۱۳۶۴. مشخصات ظاهری : ص ۶۳ یادداشت : کتابنامه بصورت زیرنویس یادداشت : عربی موضوع : جهمیه، دفاعیه‌ها و ردیه‌ها رده بندی کنگره : BP۲۰۳/۶/الف۱۷الف۳ ۱۳۶۴ شماره کتابشناسی ملی : م۸۱-۲۰۶۴۸

نظرة فی الکتاب

نظرة فی الکتاب کتاب «الاختلاف فی اللفظ» و الرد علی الجهمیة و المشبهة مما خبأه الدهر عن أعین کثیر من المشغوفین بآثار الأقدمین من زمن بعید، و قد انتظم الآن بتوفیق الله فی سلک المطبوعات فأصبح بمتناول کرام القراء. و هو من أواخر مؤلفات الامام أبی محمد عبد الله بن مسلم بن قتیبة الدینوری الفارسی الکاتب المشهور، یهم المتأدب و من یعنی بتاریخ تطورات العلوم کما یهم المتکلم و الفقیه و المحدث. فالمتأدب یجد ابن قتیبة لا یأنف فی کتابه هذا ان یعید بعض جمل سبق تدوینها فی کتاب آخر له بنصها و فصلها فیستنتج من ذلک انه کان فی غایة من التروی فی تخیر الفاظ یعرب بها عن معان لم یتعجل فی تنسیقها بمراعاة أدق الملاحظات فی التأثیر علی السامع، و بعد هذا التأنق یعز علیه ان یعدل عن هذه القوالب المتخیرة اذا لزمت افادة تلک المعانی المفرغة فیها ثانی مرة بخلاف الجاحظ و غیره من اصحاب الأقلام السیالة فی عهده. و من یعنی بتاریخ العلوم یغتبط به کحلقة مفقودة من حلقات سلسلة وثائق التتبع القهقری یظفر بها الباحث فیجد فیها ما ینیر کثیرا من النواحی المظلمة فی وجوه تعرف ارتباط تلک الحلقات بعضها ببعض و ما یکشف الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۶ النقاب عن کثیر مما یستعصی وجه التعلیل فیه من غرائب شؤن تتعلق بتاریخ العلوم.

ما یلفت نظر المتکلم إلیه من خطة الکتاب- تراجع المصنف عما کان علیه من الانحراف عن أبی حنیفة و سبب هذا و ذالک

[ما یلفت نظر المتکلم إلیه من خطة الکتاب- تراجع المصنف عما کان علیه من الانحراف عن أبی حنیفة و سبب هذا و ذالک] و أما المتکلم الذی یری ابن قتیبة هجاما و لوجا فیما لا- یحسنه کرامیا مشبها بالنظر الی کتابه «تأویل مختلف الحدیث» و سائر مؤلفاته المستفیضة منه ناصبیا غیر متثبت فی نقل ما شجر بین الصحابة منحرفا عن أهل بیت النبوة رضی الله عنهم نظرا الی کتاب الامامة و السیاسة المعزو إلیه من قدیم الدهر الی غیر ذلک مما هو مثبوت فی کتب خاصة یلفیه قد رجع الی الصواب فی کثیر من تلک المسائل و لطف لهجته فی جملة منها بالقیاس الی سابق مصنفاته مرتدعا برادع الزمن حیث شاهد فی عصره من التطورات الشائنة ما یحمله علی هذا الاعتدال فیحکم فیه بالنظر الی خواتم أعماله. و أما الفقیه فیعتبر بما یذکره المصنف فی هذا الکتاب فی شأن الرأی و امام أهل الرأی بأسلوب یؤذن بارتجاعه عن التجاهل بمقادیر اهل الفقه فی الدین منزجرا عما استرسل فیه من المسایرة لسذج الرواة کما فعل فی تأویل مختلف الحدیث الذی کان ألفه بایعاز منهم و ضمنه ما یعز علینا ان یصدر من مثله من النیل من ائمة الرأی و فقهاء الملة و التخبط فی علم أصول الدین بما هو حجة علیه مسجلة مدی الدهر و شیة مشوهة لوجه حسناته کما هو مبسوط فی (رفع الریبة عن تخبطات ابن قتیبة) فی تأویل مختلف الحدیث عفا الله عما سلف. و لا علینا ان نلم هنا بسبب تحامله علی ابی حنیفة سابقا قبل رجوعه الی الاعتدال و هو تشبع بیئته بالانحراف عنه وقتئذ بسبب تولی بعض القضاة المتفقهین علی طریقة أبی حنیفة من متکلمی

المعتزلـهٔ اختبار المحـدثین فی المعتقـد فی المحنهٔ المشـهورهٔ التی قام بها المأمون و من بعده فحملوا وزر ابن أبی دؤاد علی غیر وازره فقیه الملـهٔ ابی حنیفـهٔ الـذی فتق الله الفقه الاسـلامی علی لسـانه الاختلاـف فی اللفـظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشـبههٔ، ص: ۷ و ألسنهٔ اصحابه و جری تدوین فقه المذاهب المتبوعهٔ علی نبراس تأصیله و تفریعه کما یشهد بذلک تاریخ الفقه الاسلامی علی ان ابن راهویه شیـخ ابن قتیبـهٔ فی الفقه لم یخل من تأثیر علیه کما تأثر هو من تلک البیئـهٔ المنحرفـهٔ التی حل بها بعـد ان تفقه بمرو علی مـذهب اهل الرأی عند عبد الله بن المبارک و اصحابه و بعد ان جمع ما یوافق رأی ابی حنیفهٔ من الأحادیث المخرجهٔ فی کتب ابن المبارک لیسأل عنها شـیوخ ابن المبارک من الاحیاء المعمرین فی رحلته الی العراق و الحجاز فبلغت ثلثمائـهٔ حـدیث- کما فی کتاب الورع روایهٔ ابی بکر المروزی- و هذا عدد لیس بیسیر فی مسائل ینفرد بها ابو حنیفهٔ و یستدل علیها بهذا المقدار من الأحادیث فی کتب احد اصحابه- و هو ابن المبارک الـذی تواطأت القلوب مع الألسن من الفریقین علی إجلال منزلته فی العلم و الورع- خلا ما فی بقیهٔ کتب أصـحابه. مع ان جملـهٔ أحـادیث الاحکام حوالی خمسـمائهٔ حـدیث علی ما یقولون، و ما کان ابن راهویه اذ ذاک یظن ان یجترئ أحـد علی رد قول ابی حنیفـهٔ و لما حل بالبصـرهٔ فی رحلته جلس الی عبـد الرحمن بن مهـدی و لازمه و کان شدید الحب لابن المبارک فأنشد ابن راهویه مرثیـهٔ ابن المبارک لأبی تمیلهٔ علی طلب ابن مهدی و هو یصـغی إلیه و یبکی و لما بلغ ابن راهویه الی قول أبی تمیلهٔ: و برأی النّعمان کنت بصـیرا حین تبغی مقایس النّعمان فاجأه بقوله اسکت قد أفسدت القصیدهٔ .. ما نعرف لابن المبارک زلهٔ بأرض العراق الا روایته عن أبی حنیفـهٔ «قول ما أجـدره ان یکون من تأکیـد المـدح بما یشـبه الـذم فی نفس الأمر» و لوددت انه لم یرو عنه و انی کنت افتـدی ذلـک بعظم مـالی فانـدهش ابن راهویه من هـذه المفاجـأهٔ، و حیث دامت صـلته به و استمر بقـاؤه فی بیئـهٔ منحرفـهٔ حصل فیه الانحراف شیئا فشیئا حتی أصـبحت طریقته فی الفقه اشبه شـیء بالظاهریهٔ بل هی تمهید لها فسبحان الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیهٔ و المشـبههٔ، ص: ۸ مقلب القلوب، و مـا کـان انحراف ابن مهـدی عن هوی بل عن طیبـهٔ قلب و انما وقع فیما وقع بتأثیر شـیخه سفیان الثوری الـذی مات بداره بالبصـرهٔ بعد ان تخبأ عنده عدهٔ سـنوات لما هرب من المنصور حین طلبه للقضاء فورث ابن مهدی من هذا الضـیف الکریم الانحراف عن النعمان مع ان کلام الثوری فیه من قبیل النیل ممن لا تنال منزلته کما یقع بین المتعاصـرین علی أن الثوری من أکثر فقهاء الأمصار موافقـهٔ لرأی ابی حنیفهٔ فی المسائل الخلافیهٔ کما یظهر من اسـتقراء اقوال الائمهٔ فی الخلافیات بوجه لا یدفع، و مع ذلک کله کان ابن مهدی کثیر التشدد و کثیر التراجع حتی فی الأحادیث و رجالها ردا و قبولا سامحهم الله و رضـی عنهم. و سبب تراجع ابن قتیبهٔ الی نوع من الاعتدال فی هذا هو تیقنه من سوء مغبهٔ المسایرهٔ للتطور و التدهور المشهودین فی اواخر عهده.

ما یجده المحدث فیه مما یجلو سر ما فی کتب الجرح و التعدیل من المغالاهٔ فی الکلام علی کثیر من أعلام العلماء

[ما یجده المحدث فیه مما یجلو سر ما فی کتب الجرح و التعدیل من المغالاهٔ فی الکلام علی کثیر من أعلام العلماء] و أما المحدث و من یعنی بعلوم الحـدیث و الرجال فیظفر فیه بما یجلو سـر ما یجـده فی کثیر من کتب الجرح و التعـدیل من الغلو فی الکلام علی کثیر من أعلام العلماء علی اسـتمرار نقل الخالف عن سالفه ذلک الغلو کأسـراب طیر تتابع مع ان من وقاه الله من الهوی و درس سـیر هؤلاء الاعلام حق الـدرس یجـد احوالهم و سـیر هم علی خلاف تلک الکلمات الطائشهٔ فیدعو ذلک الی التبصـر فی التعویل علی امثال هذه الکلمـات المتناقلـهٔ و التثبت فیهـا و صون النفس من الهلاک مع الهالکین و من الله التوفیق و التسدیـد. الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیهٔ و المشبههٔ، ص: ۹

مبدأ کتاب «الاختلاف فی اللفظ» و افتتان الناس فی عهد ابن قتیبهٔ بأهواء مردیهٔ

[مبـدأ کتاب «الاختلاف فی اللفظ» و افتتان الناس فی عهـد ابن قتیبـهٔ بأهواء مردیـهٔ] بسم الله الرحمن الرحیم الحمـد لله مرتضـی الحمد لنفسه و جـاعله فاتحـهٔ وحیه و منتهی شـکره و کفاء نعمته و دعوی اهل جنته عنـد إفضائهم الی کرامته البر بخلقه العواد علی المـذنبین

بعفوه. الذی لا یخیب راجیه و لا یرد داعیه و لا ینسی ذاکریه و لا یقطع حبل عصمته ممن تمسک بعروته احمده بجمیع محامده علی جمیع نعمه و ندعوه ان یشعرنا خشیته و یشرّب قلوبنا مراقبته عند کل لفظ و عقد و کل قبض و بسط و أن یجعل کلامنا له و دلالتنا علیه و إرشادنا إلیه و یؤم بنا سمت الحق و قصد السبیل و أن یبلغ نبینا المصطفی صلی الله علیه و سلم منا أفضل صلاة و أنماها و أزکاها و أقضاها لما فرض من حقه و اوجب من ذکره صلی الله و ملائکته المقربون علیه و علی آله الطیبین و علی جمیع النبیین و المرسلین و نعوذ بالله من نزغ الشیطان و مصائده و لطیف خدعه و مکائده فقد صدق علی هذه الأمة ظنه و أجلب علیهم بخیله و رجله و قعد لهم رصدا بکل مرصد و نصب لهم شرکا بکل ریع و طفق لغوایتهم بکل شبهة فأصبح الناس إلا قلیلا ممن عصم الله مفتونین و فیما یوبقهم خائضین و عن سبیل نجاتهم ناکبین و لما وضعه الله عنهم متکلفین و عما کلفهم معرضین ان دعوا أنفوا و إن وعظوا هزأوا و ان سئلوا تعسفوا و إن سألوا أعنتوا قد فرقوا الدین و صاروا شیعا فهم یتنابزون الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۱۰ بالألقاب و یتسابون بالکفر و یتعاضدون بالنحل و یتناصرون علی الهوی «۱» و عاد الاسلام غریبا کما بدا فماذا یعجب من سلة السیف و شمول الخوف و نقص الأموال و الأنفس و هل یتوقع بعد تزیدنا فی الغوایة الا التزید فی البلاء حتی یحکم الله بما شاء بیننا و هو خیر الحاکمین و کان طالب العلم فیما مضی یسمع لیعلم و یعلم لیعمل و یتفقه فی دین الله لینتفع و ینفع «۲» فقد صار طالب العلم الآن یسمع لیجمع و یجمع لیذکر و یحفظ لیغالب و یفخر و کان المتناظرون فی الفقه یتناظرون فی الجلیل من الواقع و المستعمل من الواضح و فیما ینوب الناس فینفع الله به القائل و السامع فقد صار أکثر التناظر فیما دقّ و خفی و فیما لا یقع و فیما قد انقرض من حکم الکتابة و حکم اللعان و رجم المحصن و صار الغرض فیه إخراج لطیفة و غوصا علی غریبة وردا علی متقدم فهذا یرد علی أبی حنیفة و هذا یرد علی مالک و آخر یرد علی الشافعی «۳» بزخرف من القول الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۱۱ و لطیف من الحیل کأنه لا یعلم انه إذا رد علی الأول صوابا عند الله بتمویهه فقد تقلد المآثم عن العاملین به دهر الداهرین «۱» و هذا یطعن بالرأی علی ماض من السلف و هو یری و بالابتداع فی دین الله علی آخر و هو یبتدع «۲» و کان المتناظرون فیما مضی یتناظرون فی معادلة الصبر بالشکر و فی تفضیل احد هما علی الآخر و فی الوساوس و الخطرات و مجاهدة النفس و قمع الهوی فقد صار المتناظرون یتناظرون فی الاستطاعة و التولد و الطفرة و الجزء و العرض و الجوهر فهم دائبون یخبطون فی العشوات قد تشعبت بهم الطرق و قادهم الهوی بزمام الردی.

رغبة الأئمة الصادقة فی أن لو کان ناب عنهم آخرون فی الافتاء- سد الظاهریة علی أنفسهم باب الاجتهاد و الرأی بمتابعتهم بدعة النظام فی نفی القیاس الفقهی

[رغبة الأئمة الصادقة فی أن لو کان ناب عنهم آخرون فی الافتاء- سد الظاهریة علی أنفسهم باب الاجتهاد و الرأی بمتابعتهم بدعة النظام فی نفی القیاس الفقهی] و کان آخر ما وقع من الاختلاف أمرا خص بأصحاب الحدیث الذین لم یزالوا بالسنة ظاهرین و بالاتباع قاهرین یداجون بکل بلد و لا یداجون و یستتر منهم بالنحل و لا یستترون و یصدعون بحقهم الناس و لا یستغشون لا یرتفع الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۱۲ بالعلم إلا من رفعوا و لا یتضع فیه إلا من وضعوا و لا تسیر الرکبان إلا بذکر من ذکروا الی ان کادهم الشیطان بمسألة لم یجعلها الله تعالی أصلا فی الدین و لا فرعا فی جهلها سعة و فی العلم بها فضیلة فنمی شرها و عظم شأنها حتی فرقت جماعتهم و شتتت کلمتهم و وهنت امرهم و أشمتت حاسدیهم و کفت عدوهم مؤنتهم بألسنتهم و علی أیدیهم فهو دائب یضحک منهم و یستهزئ بهم حین رأی بعضهم یکفر بعضا «۱» و بعضهم یلعن بعضا و رآهم مختلفین و هم کالمتفقین و متباینین و هم کالمجتمعین و رأی نفسه قد صار لهم سلما بعد ان کان حربا. و لما رأیت إعراض اهل النظر عن الکلام فی هذا الشأن منذ وقع الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۱۳ و ترکهم تلقیه بالدواء حین بدا و بکشف القناع عنه حین نجم الی أن استحکم أساسه و بسق رأسه و جری علی اعتیاد الخطأ فیه الکهل و نشأ علیه الطفل و عسر علی المداوین ان یخرجوا من

القلوب ما قد استحكم بالألف و نبت على شراه «۱» اللحم لم أر لنفسى عذرا فى ترك ما أوجبه الله علىّ بما وهب من فضل المعرفة فى أمر استفحل بأن قصر مقصر فتكلفت بمبلغ علمى و مقدار طاقتى ما رجوت ان يقضى بعض الحق عنى لعل الله ينفع به فانه بما شاء نفع. و ليس على من اراد الله بقوله ان يسأله الناس بل عليه التبصير و على الله التيسير. و سيوافق قولى هذا من الناس ثلاثة رجلا منقادا سمع قوما يقولون فقال كما قالوا فهو لا يرعوى و لا يرجع لأنه لم يعتقد الأمر بنظر فيرجع عنه بنظر، و رجلا تطمح به عزة الرئاسة و طاعة الاخوان و حب الشهرة فليس يرد عزته و لا يثنى عنانه الا الذى خلقه ان شاء لأن فى رجوعه إقراره بالغلط و اعترافه بالجهل و تأبى عليه الانفة و فى ذلك أيضا تشتت جمع و انقطاع نظام و اختلاف إخوان عقدتهم له النحلة، و النفوس لا تطيب بذلك الا من عصمه الله و نجاه، و رجلا مسترشدا يريد الله بعمله لا تأخذه فيه لومة لائم و لا تدخله من مفارق وحشة و لا تلفته عن الحق أنفة فالى هذا بالقول قصدنا و إياه أردنا. و لم أر صوابا أن يكون الكتاب محررا بذكر هذا الباب خاصة دون غيره فقدمت القول فيه بذكر بعض ما تأولته الجهمية «۲» فى الكتاب و الحديث- و إن الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۱۴ قل- لنحمد الله تعالى على النعمة و نعلم ان الحق مستغن عن الحيلة، و لم أعد فى اكثر الرد عليهم طريق اللغة. فأما الكلام فليس من شأننا و لا أرى اكثر من هلك إلا به و بحمل الدين على ما يوجبه القياس ألا ترى ان اهل القدر حين نظروا فى قدر الله الذى هو سره بآرائهم و حملوه على مقاييسهم أرتهم انفسهم قياسا على ما جعل فى تركيب المخلوق من معرفة العدل من الخلق على الخلق، أن يجعلوا ذلك حكما بين الله و بين العبد فقالوا بالتخلية و الاهمال و جعلوا العباد فاعلين لما لا يشاء و قادرين على ما لا يريد كأنهم لم يسمعوا باجماع الناس على «ما يشاء الله كان و ما لا يشاء لا يكون» و قالوا كيف يضل و يعذب و يريد و يكره و يحول و يكلف؟ و هل قصر فاعل هذا عن أفحش الظلم و نسوا ما يلزمهم فى اختلاف الحكمين و ان من ملك البعض ليس كمن ملك الكل و أن الخلق كله لله يميت و يحيى و يفقر و يغنى و يصح و يسقم و يبتدئ بالنعم من شاء و يصطفى للرسالة من شاء و يؤيده بالتوفيق و يملأ قلبه بالنور و يعصمه من الذنوب و يجعل من بين يديه و من خلفه رصدا من الملائكة و انه لو لم يرد المعصية «۱» لما هيأهم هيئة المعصية و لما ركب فيهم آلة الشهوة، كما طبع الملائكة، و لا سلط عليهم عدو هم ثم أمر هم بالاحتراس، و أنى للضعيف الاحتراس ممن حرست منه السماوات بالنجوم، و منع من الاستماع بالرجوع و جعل له السبيل الى القلوب من حيث لا يرى فهو يجرى مجرى الدم و يوسوس و يخنس و لا يعصمه الله، و لا خلق الله آدم للأرض و أسكنه الجنة و حرم عليه الشجرة و قد علم انه سيغر فيغتر و يستزل فيزل حتى يخرجه منها الى حيث جعل له فيه مستقرا و متاعا الى حين و لما اطرد لهم القول على ما أصلوا و رأوه حسن الظاهر قريبا من النفوس يروق الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۱۵ السامعين و يستميل قلوب الغافلين نظروا فى كتاب الله فوجدوه ينقض ما قاسوا و يبطل ما أسسوا فطلبوا له التأويلات المستكرهة و المخارج البعيدة و جعلوه عويصا و الغازا و ان كانوا لم يقدروا من تلك الحيل على ما يصح فى النظر و لا فى اللغة كقولهم فى يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ ينسبهم الى الضلال وَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ «۱» ينسبهم الى الهداية و ما فى نسبتهم الى ذلك؟ حتى يعيد و يبدى و لو اراد النسبة لقال يضللهم كما يقال يخونهم و يفسقهم و يظلمهم اى ينسبهم الى ذلك. و قالوا فى قوله عز و جل وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ «۲» أى ما كان لها أن تؤمن الا بعلم الله و علموا ما يلزمهم ان جعلوا الاذن هاهنا المشيئة و الاطلاق و ذهبوا الى قول القائل «اذنتك بالأمر» اى اعلمتك و هذا من تأويلهم لا يصح فى نظر و لا فى لغة أما النظر فانه لم يقل أحد من الناس ان شيئا يحدث فى الأرض لا يعلمه الله فيقول وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ «۳» و إنما اختلفوا فى الاذن الذى هو المشيئة و الاطلاق فقال المثبتون لم يشأ الله ان يؤمن جميع الناس و لو شاء لآمنوا فليس لنفس ان تؤمن حتى يشاء الله ذلك و يطلقه. و قال أهل القدر: قد شاء الله هذا لكل نفس و أطلقه فلها أن تؤمن إن شاءت و فى صدر هذا الكلام دليل على ما قال أهل الاثبات لأن النبى صلى الله عليه و سلم كان يحب إيمان قريش فأنزل الله عليه وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ثم قال على إثر ذلك وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يريد بمشيئته و إطلاقه. فأول الكلام دليل على آخره و الناس مجمعون لا يختلفون على ان القائل اذا قال لو الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و

المشبهة، ص: ١٦ شئت لأتيتك انه لم يشأ اتيانه و لو شئت لحججت انه لم يشأ الحج و لو شئت لتزوجت انه لم يشأ التزوج فكذلك يلزم فى لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ انه لم يشأ ذلك و مثله أَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً «١» و وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها «٢» فان قال أراد لو شاء لآمنوا اجبارا و لكنه لم يشأ ان يجبرهم على ذلك قيل له لم يشأه على حال فاجعله بأى وجه شئت «٣» و قيل و الله يفعل بعباده ما هو أصلح لهم فى كل حال عند هم فأى الأمرين كان أصلح لهم؟ أن يجبرهم على الايمان فيؤمنوا أو يخليهم و شأنهم فيكفروا؟! فهذا النظر، و أما اللغة فانه لا يجوز فيها أن يجعل الاذن العلم لأنه الأذن، ألا ترى ان قائلا لو قال لك قد آذنتك بخروج الأمير ايذانا أى أعلمتك خروجه إعلاما ان جوابك كأن يقول له قد أذنت لقولك أذنا أى سمعته فعلمته و الإيذان المأخوذ من الأذن انما هو ايقاع الخبر فى الاذن و الأذن استماعه و علمه قال عدى بن زيد: أيّها القلب تعلّل بددن إنّ همّى فى سماع و أذن و منه أذان الصلاة إنما هو إسماع الناس ذكرها حتى يعلموا و قول الله عز و جل وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۴» أى اسماع و إعلام و الاذن فى الشيء أن تشاءه و تطلقه تقول «أذنت له فى الخروج إذنا» هذا ما ليس به خفاء على من نظر فى اللغة و فهمها. الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ١٧ و قالوا فى قوله عز و جل فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً «١» فجعلوا الإرادة فى الهداية و الاضلال للعبد لا لله و ركبوا فى ذلك أفحش غلط و أحول كلام، و الإرادة لا تجوز أن تكون للعبد و قد وليها اسم الله و هو مرفوع باجماع القراء و لو كان احد منهم نصب الله لكان أقرب من المعنى الذى أراده و إن كان لا يجوز أيضا لأنه يضم فى الكلام «من» فيكون معناه من يريد من الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ثم يحذف «من» و ينصب الله لما نزع حرف الصلة كما يقال «من يسرق القوم ما لهم يقطع» اى يسرق من القوم ما لهم و هذا ليس يجوز الا مع حروف معدودة محكية عن العرب و لا نحمل عليها غيرها و نقيسه عليها. و قالوا فى قوله تعالى وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ «٢» دفعنا و ألقينا و احتج من احتج منهم بقول المثقب العبدى حكاية عن ناقته: تقول إذا ذرأت لها وضينى أ هذا دينه أبدا و دينى و هذا جهل باللغة و تصحيف و انما هو درأت بالدال غير المعجمة و الله يقول وَ لَقَدْ ذَرَأْنا بالذال و أحسبهم سمعوا بقول العرب «أذرته الدابة عن ظهرها» اى ألقته فتوهموا أن ذرأنا من ذلك، ذرأنا فى تقدير فعلنا غير مهموز و لو أريد ذلك المعنى لكان «و لقد أذرينا لجهنم» و سمعوا بقولهم ذرته الريح و بقول الله فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ «٣» أى تنسفه و تلقيه فتوهموه منه و لو أريد ذلك لكان و لقد ذرونا لجهنم و ليس يجوز ان يكون ذرأنا فى هذا الموضع الا- خلقنا كما قال ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ «۴» و قال يَذْرَؤُكُمْ الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ١٨ فِيهِ «١» أى يخلقكم فى الرحم و منه قيل ذرية الرجل لولده و انما هو خلق الله و قالوا فى قوله إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِها مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِي مَنْ تَشاءُ «٢» أراد ان هو إلا اختيارك تضل به من تشاء يعنى الفاسقين و تهدى من تشاء يعنى المؤمنين و احتجوا بقوله وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ «٣» و الفاسقون هاهنا الكافرون لأنه قال فى صدر الآية وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلًا «۴» و كيف يضل الضال و يهدى المهتدى فان قالوا يريد الكافر ضلالة و المؤمن هداية اكذبهم فى هذا الموضع معنى الآية لأن فتنة القوم بالعجل انه كان فضة و حليا فتحول جسدا له خوار فارتدوا عن الاسلام و عبدوه و لم يكن مع موسى بنى اسرائيل كافر و لو كانوا كفارا ما غضب و لا ألقى الألواح فانما وقع الاضلال هاهنا بمسلمين. و أما قوله عز و جل وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ فانه نزل فى قوم من اليهود سمعوا قوله عز و جل مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ «۵» و قوله إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ «۶» فقالوا ما هذه الأمثال التى لا تليق بالله فأنزل الله عز و جل إِنَّ اللَّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ما بَعُوضَةً فَما فَوْقَها. من الذباب و العنكبوت فقالوا ما أراد بمثل ينكره الناس فيضل به كثيرا منهم فقال الله تعالى فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ «٧» يعنى اليهود خاصة لأنهم ضلوا بالمثل الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ١٩ و أنكروه و لم ينكره غير هم. و قد يأتى الحرف و ظاهره العموم و معناه الخصوص كقول موسى عليه السلام «و أنا أول المؤمنين» و قول النبى صلى الله عليه و سلم «و أنا اوّل المسلمين» لم يريدا كل المؤمنين و كل المسلمين

فى جميع الأزمنة بل مؤمنى زمن موسى و مسلمى زمن نبينا عليهما السلام و كذلك قوله تعالى فى بنى اسرائيل فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ لم يفضلهم على محمد صلى الله عليه و سلم و لا أممهم على أمته و انما أراد عالمى ازمنتهم. و شيء لم نزل نسمعه منهم على قديم الأيام قد ارتضوه لأنفسهم و دونوه فى كتبهم و أجمع عليه عالمهم و جاهلهم و كهلهم و حدثهم فى تأويل قول الله عز و جل أ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ «۱». و قوله: إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ «۲» و قوله خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ «۳» و أشباه هذا انه حكم عليهم فاذا نحن تدبرنا هذا التأويل و قابلنا به التنزيل لم نجد هذا المتأول حمل كتاب الله على مثل هذه التأويلات الا لاقامة مذهبه. و حاول بعضهم إبدال بعض حروفه بغيرها فقرأ عَذابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ «۴» بالسين غير المعجمة و النصب و قرأ جميع ما فى القرآن من المخلصين بكسر اللام و إن كان قرأ بذلك بعض القراء يريد ان يجعل الاخلاص لهم و لا يكون لله فى ذلك صنع فكيف يصنع بقوله إِنَّا الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۰ أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ «۱» و قرأ وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّما نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْماً «۲» بكسر إنما الأولى و فتح الثانية يريد لا يحسبن الذين كفروا انما نملى لهم ليزدادوا إثما إنما نملى لهم خير لأنفسهم فحرف المعنى عن جهته و نقله عن سننه و جعل الاملاء للكفار من الله انما هو لخير يريده بهم. و قد حمل بعضهم نفسه على أن قرأ لِيَزْدادُوا إِيماناً و ألحقها فى بعض المصاحف طمعا فى أن تبقى على الدهر و يجعلها الناس وجها «۳» و كيف له ما قدّر: و الله يقول الى جنبها وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ «۴».

إفراط قوم من مثبتى القدر فى معاكستهم و وقوعهم فى الجبر المحض كتفريط هؤلاء فى النفى

[إفراط قوم من مثبتى القدر فى معاكستهم و وقوعهم فى الجبر المحض كتفريط هؤلاء فى النفى] و لما رأى قوم من اهل الاثبات إفراط هؤلاء فى القدر و كثر بينهم التنازع حملهم البغض لهم و اللجاج على ان قابلوا غلو هم بغلو و عارضوا إفراطهم بافراط فقالوا بمذهب جهم فى الجبر المحض و جعلوا العبد المأمور المنهى المكلف لا يستطيع من الخير و الشر شيئا على الحقيقة و لا يفعل شيئا على الصحة «۵» و ذهبوا الى ان كل فعل ينسب إليه فانما ينسب إليه على المجاز كما يقال فى الموات مال الحائط و إنما يراد أميل و ذهب البرد و انما ذهب به و كلا الفريقين غالط و عن سواء الحق حائد، و لو كان الأمر على ما قالوا لم يكن الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۱ القدر سرا و لم يكن الناظر فيه كالناظر فى شعاع الشمس ففيم اختصمت الملائكة و فيم ألح عزير فى السؤال حتى محى من ديوان النبوة «۱» و فيم احتج آدم و موسى «۲» و انما صار سرا لأنك ترى قادرا و هو عاجز و مؤيدا و هو ممنوع و ترى حازما محروما و عاجزا مرزوقا و شجاعا مخذولا و جبانا منصورا و عاقلا لا يستشار فى الأمور و لا يستعمل و ساقطا متهافتا لا يعطل و عالمين متقاربين فى العلم و النظر فى الدين خصمين و هما مختلفان فهذا يقول بالاهمال المحض و ذاک يقول بالاجبار المحض و هذا حرورى و ذاک رافضى و ترى اعداء الله الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۲ يدالون اولياءه حتى يقتلوهم كل قتلة و يمزقوهم كل ممزق و ترى الناس اصنافا فى التفضيل فمنهم قوم ابتدأهم الله بالنعم و أسكنهم ريف الأرض و أكرمهم و أخدمهم و حسن وجوههم و بيض ألوانهم و سقاهم العذب النقاخ و رزقهم من الطيبات و أطعمهم من كل الثمرات و وفر عليهم العقول و الافهام و فتق ألسنتهم بالحكمة و ألبابهم بالعلم و بعث فيهم بالقرب منهم الرسل كأهل هذا الاقليم الذى أسكنناه الله بفضله، و منهم قوم انزلهم أطراف الأرض و جدوبة البلاد و أذلهم و أعراهم و شوه خلقهم و سود ألوانهم و سقاهم الملح الاجاج و جعل اقواتهم الحشرات و النبات و سلبهم العقول و باعدهم من مبعث الرسل و منتهى الدعوة فهم كالانعام بل هم اضل سبيلا ثم جعلهم لجهنم حصبيا و لسعيرها وقودا كالزنج و صنوف كثيرة من السودان و أصناف من الأعاجم و يأجوج و مأجوج فهل لهؤلاء ان يحتجوا على الله بما منح غيرهم و منعهم؟! لا، لعمر الله ما لأحد عليه حجة و لا قبله حق و لا فيما خلق شرك بل له الحجة البالغة و

هو الفعال لما يريد.

وجه كون القدر سرا- بيان بديع و حقائق ملموسة تقضى بالاعتراف بالقدر فى الكون- عدل القول فى القدر و مبلغ العلم البشرى فى ذلك

[وجه كون القدر سرا- بيان بديع و حقائق ملموسة تقضى بالاعتراف بالقدر فى الكون- عدل القول فى القدر و مبلغ العلم البشرى فى ذلك] و عدل القول فى القدر ان تعلم ان الله عدل لا يجور كيف خلق و كيف قدر و كيف أعطى و كيف منع و أنه لا يخرج من قدرته شيء و لا يكون فى ملكوته من السموات و الأرض الا ما أراد و انه لا دين لأحد؟؟؟ و لا حق لأحد قبله فان أعطى فبفضل و ان منع فبعدل و ان العباد يستطيعون و يعملون و يجزون بما يكسبون و ان لله لطيفة يبتدئ بها من أراد و يتفضل بها على من أحب يوقعها فى القلوب فيعود بها الى طاعته و يمنعها من حقت عليه كلمته. فهذه جملة ما ينتهى إليه علم ابن آدم من قدر الله عز و جل و ما سوى ذلك مخزون عنه.

تعمق بعض أهل النظر فى نفى التشبيه إلى أن بلغوا إلى حد نفى المصادر مع ورود الصفات

[تعمق بعض أهل النظر فى نفى التشبيه إلى أن بلغوا إلى حد نفى المصادر مع ورود الصفات] و تعمق آخرون فى النظر و زعموا انهم يريدون تصحيح التوحيد بنفى التشبيه عن الخالق فأبطلوا الصفات مثل الحلم و القدرة و الجلال و العفو و اشباه ذلك فقالوا نقول هو الحليم و لا نقول بحلم و هو القادر و لا نقول بقدرة و هو الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۳ العالم و لا نقول بعلم كأنهم لم يسمعوا اجماع الناس على ان يقولوا «اسألك عفوك» و ان يقولوا «يعفو بحلم و يعاقب بقدرة» و القدير هو ذو القدرة و العافى هو ذو العفو و الجليل هو ذو الجلال و العليم هو ذو العلم فان زعموا ان هذا مجاز قيل لهم ما تقولون فى قول القائل غفر الله لك و عفا عنك و حلم الله عنك أ مجاز هو أم حقيقة؟ فإن قالوا هو مجاز فالله لا يغفر لأحد و لا يعفو عن احد و لا يحلم عن احد على الحقيقة و لن يركبوا هذه و ان قالوا هو حقيقة فقد وجب فى المصدر «۱» ما وجب فى الصدر لأنا نقول غفر الله مغفرة و عفا عفوا و حلم حلما فمن المحال ان يكون واحد حقيقة و الآخر مجازا و قال الله إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ «۲» و أجمع الناس على ان الحول و القوة لله و الحول الحيلة و قالوا فى سَمِيعٌ بَصِيرٌ هما سواء ليس فى سميع من المعنى إلا ما فى بصير و لا فيهما الا معنى عليم و قد سمع الله قول اليهود إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِياءُ «۳» حين قالوه و علمه قبل ان يقولوه فهل يجوز لأحد ان يقول ان الله سمعه قبل ان يقولوه و كذلك قول المجادلة فى زوجها قد سمع الله جدالها و سمع محاورتها للنبى صلى الله عليه و سلم حين جادلته و حاورته و علمه قبل ان تجادل و تحاور به فهل لأحد ان يقول ان الله قد سمعه قبل ان يكون «۴» الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۴ و اذا لم يجز ذلك فقد علم ان فى سميع معنى غير معنى عليم و الله يقول إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَ أَرى «۱». و قالوا فى كلام الله انه مخلوق لأن الله تعالى قال إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا «۲» و الجعل بمعنى الخلق و لأنه قال ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ «۳» و كل محدث مخلوق و ان معنى (كلم الله) اوجد كلاما و كَلَّمَ اللَّهُ مُوسى تَكْلِيماً «۴» أوجد كلاما سمعه فخرجوا بهذا التأويل من اللغة الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۲۵ و من المعقول لأن معنى تكلم الله اتى بالكلام من عنده «۱» و ترحم الله أتى بالرحمة من عنده كما يقال تخشع فلان أتى بالخشوع من نفسه و تشجع اتى بالشجاعة من نفسه و تبتل اتى بالبتل من نفسه و تحلم أتى بالحلم من نفسه و لو كان المراد أوجد كلاما لم يجز أن يقال تكلم و كان الواجب ان يقال: أكلم كما يقال أقبح الرجل أتى بالقباحة و أطاب أتى بالطيب و أخس أتى بالخساسة، و ان يقال أكلم الله موسى إكلاما كما يقال اقبر الله الميت أى جعل له قبرا او أرعى الله الماشية جعلها ترعى فى أشباه لهذا كثيرة لا تخفى على اهل اللغة. و العرب تسمى الكلام لسانا لأنه عن اللسان يكون؛ قال الشاعر و هو أمية بن أبى الصلت: و اسمع كلام الله كيف شكوله فاعجب و يلسنك الذى تستنشد أراد اسمع كلام الله ثم قال و يلسنك اى يكلمك الذى

تستنشده ای کأنه یکلمک «۲» و قال الله عز و جل حکایة عن ابراهیم وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ «۳» و قال الشاعر «انی اتتنی لسان لا- أسر بها» ای اخبرت. و أما استشهاد هم بالجعل علی خلق القرآن فی قول الله إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا فان الجعل یکون بمعنیین احد هما خلق و الآخر غیر خلق فأما الموضع الذی یکون فیه خلقا فاذا رأیته متعدیا الی مفعول واحد لا- یجاوزه کقول الله خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ «۴» فهذا الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۲۶ بمعنی خلق و کذلک وَ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها «۱» ای خلق منها و أما الموضع الذی یکون فیه غیر الخلق فاذا رأیته متعدیا الی مفعولین کقوله وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَیْکُمْ کَفِیلًا «۲» ای صیرتم و کقوله فَجَعَلْناها نَکالًا لِما بَیْنَ یَدَیْها وَ ما خَلْفَها «۳» و کقول القائل «جعل فلان امر امرأته فی یدها» فان هم وجدوا فی القرآن کله جعل متعدیة الی القرآن وحده لیقضوا علیه بالخلق فنحن نتابعهم و کذلک المحدث لیس هو فی موضع بمعنی مخلوق فان أنکروا ذلک فلیقولوا فی قول الله لَعَلَّ اللَّهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذلِکَ أَمْراً «۴» انه یخلق و کذلک قوله لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ أَوْ یُحْدِثُ لَهُمْ ذِکْراً «۵» ای یحدث لهم القرآن ذکرا و المعنی یجدد عند هم ما لم یکن «۶» و کذلک قوله ما یَأْتِیهِمْ مِنْ ذِکْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ «۷» أی ذکر حدث عند هم لم یکن قبل ذلک و فعلوا فی کتاب الله اکثر مما فعل الأولون فی تحریف التأویل عن جهته فقالوا فی قول الله وَ قالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ «۸» ان الید هاهنا النعمة «۹» و ما ننکر ان الید قد تتصرف علی ثلاثة وجوه من التأویل احدها النعمة و الآخر القوة من الله الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۲۷ أُولِی الْأَیْدِی وَ الْأَبْصارِ «۱» یرید اولی القوة فی دین الله و البصائر و منه یقول الناس ما لی بهذا الأمر ید یعنون ما لی به طاقة و الوجه الثالث الید بعینها و لکنه لا یجوز ان یکون اراد فی هذا الموضع النعمة لأنه قال وَ قالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ «۲» و النعم لا- تغل و قال غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ معارضة بمثل ما قالوا و لا یجوز أن یکون اراد غلت نعمهم ثم قال بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ «۳» و لا یجوز ان یرید نعمتاه مبسوطتان و کان مما احتجوا به للنعمة قوله غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ «۴» لو اراد الید بعینها لم یکن فی الأرض یهودی غیر مغلول الید فما اعجب هذا الجهل و التعسف فی القول بغیر علم «۵» أ لم یسمعوا بقول الله تعالی قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَکْفَرَهُ «۶» و بقوله قاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّی یُؤْفَکُونَ «۷» و قوله لُعِنُوا بِما قالُوا «۸» و اللعن الطرد فهل قتل الله الناس جمیعا و هل قتل قوما و طرد آخرین و لم یسمعوا بقول العرب قاتله الله ما ابطشه و أخزاه الله ما أشعره و بقول النبی صلی الله علیه و سلم لرجل «تربت یداه» ای افتقر و لم یفتقر و لامرأة «عقری حلقی» «۹» و لم یعقرها الله و لا- اصاب حلقها الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۲۸ بوجع فان قال لنا ما الیدان هاهنا قلنا له هما الیدان اللتان تعرف الناس کذلک، قال ابن عباس فی هذه الآیة «الیدان الیدان» و قال النبی صلی الله علیه و سلم «کلتا یدیه یمین» فهل یجوز لأحد ان یجعل الیدین هاهنا نعمة او نعمتین و قال لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ «۱» فنحن نقول کما قال الله تعالی و کما قال رسوله و لا نتجاهل و لا یحملنا ما نحن فیه من نفی التشبیه علی ان ننکر ما وصف به نفسه و لکنا لا نقول کیف الیدان و ان سئلنا نقتصر علی جملة ما قال و نمسک عما لم یقل، و تأویل الآیة ان الیهود قالت ید الله مغلولة ای ممسکة عن العطاء فضرب الغل فی الید مثلا لأنه یقبض الید عن ان تمتد و تنبسط کما تقبض ید البخیل فقال الله تعالی غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ ای قبضت عن العطاء و الانفاق فی الخیر و البر وَ لُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ بالعطاء یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاءُ «۲» و مثله قوله إِنَّا جَعَلْنا فِی أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا فَهِیَ إِلَی الْأَذْقانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ «۳» ای قبضنا ایدیهم عن الانفاق فی سبیل الله بموانع کالاغلال. و ما قول النبی صلی الله علیه و سلم «کلتا یدیه یمین» فانه اراد معنی التمام و الکمال لأن کل شیء فمیاسره تنقص عن میامنه فی القوة و البطش و التمام و کانت العرب تحب التیامن و تکره التیاسر لما فی الیمین من التمام و فی الیسار من النقص و لذلک قیل الیمن و الشؤم فالیمن فی الید الیمنی و الشؤم فی الید الشؤمی و هی الیسری و قالوا فلان میمون من الیمین الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۲۹ و مشؤوم من الشؤمی و هی الشمال و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم فی الابل «ان أدبرت أدبرت و ان أقبلت ادبرت و لا یأتی نفعها من جانبها الاشأم» یعنی الأیسر و یمکن أیضا ان یرید العطاء بالیدین جمیعا لأن الیمنی هی المعطیة فاذا کانت الیدان یمینین کان العطاء بهما قال رسول الله صلی الله علیه و سلم «یمین الله سخاء لا یغیضها شیء اللیل و النهار» ای تصب العطاء و لا ینقصها ذلک و الی هذا المعنی ذهب المرار حیث یقول: و إنّ علی الاوانة من عقیل فتی کلتا الیدین له یمین

قولهم فی وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي و مناقشة المؤلف معهم

[قولهم فی وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي و مناقشة المؤلف معهم] و قالوا فی قوله تعالی وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي «۱» ان الروح هو الامر أی امرت ان یکون. و احتجوا بقول سلمان و أبی الدرداء انا نقوم فنکبر بروح الله ای بکلامه. و الروح کما ذکروا قد یکون کلام الله فی بعض المواضع نحو قوله يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ «۲» و کقوله عز و جل وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا «۳» و الروح أیضا روح الأجسام الذی یقبضه الله عند الممات، و الروح أیضا ملک عظیم من ملائکة الله قال الله تعالی يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلائِكَةُ صَفًّا «۴» و الروح الرحمة قال الله تعالی وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ «۵» أی برحمة کذلک قال المفسرون و قال الله تعالی فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ «۶» فمن قرأ بالضم اراد فرحمة و رزق و یقال فبقاء و رزق و الروح النفخ سمی روحا لأنه ریح یخرج عن الروح و أی شیء جعلت الروح من هذه التأویلات؟ فان نفخت لا یحتمل الا معنی واحدا قال ذو الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۳۰ الرمة و ذکر نارا قدحها: و قلت له ارفعها إلیک و أحیها بروحک و اقتته لها قیتة قدرا یقول احی النار بنفخک «۱» فنحن نؤمن بالنفخ و بالروح و لا نقول کیف ذلک لأن الواجب علینا ان ننتهی فی صفات الله الی حیث انتهی فی صفته او حیث انتهی رسوله صلی الله علیه و سلم و لا نزیل اللفظ عما تعرفه العرب و تضعه علیه و نمسک عما سوی ذلک. و قالوا فی قوله وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ «۲» أی منتظرة و العرب تقول نظرتک و انتظرتک بمعنی واحد و منه قول الله انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ «۳» ای انتظرونا و قال الحطیئة: و قد نظرتکم إیناء صادرة للخمس طال بها حوزی و تنساسی «۴» أی انتظرتکم و ما ننکر ان نظرت قد یکون بمعنی انتظرت و ان الناظر الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۳۱ قد یکون بمعنی المنتظر غیر انه یقال انا لک ناظر أی انا لک منتظر و لا یقال انا ألیک ناظر أی ألیک منتظر الا ان یرید نظر العین و الله یقول وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ و لم یقل لربها ناظرة فیحتمل ما تأولوا فاما دفعهم نظر العین بقول الله تعالی لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ «۱» و بقول موسی علیه السلام رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قالَ لَنْ تَرانِي «۲» فانه أراد لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ فی الدنیا و اراد لَنْ تَرانِي فی الدنیا لأنه تعالی احتجب عن جمیع خلقه فی الدنیا و تجلی لهم یوم الحساب و یوم الجزاء و القصاص فیرونه کما یری القمر فی لیلة البدر لا یختلفون فیه کما لا یختلفون فی القمر و لم یقع التشبیه بکما علی حالات القمر من التدویر و المسیر و الحدود و غیر ذلک «۳» و انما وقع التشبیه بها فی ان ادراکه یوم القیامة کادراکنا القمر لیلة البدر لا یختلف فی ذلک کما لا یختلف فی هذا و العرب تضرب بالقمر المثل فی الشهرة و الظهور و قال ذو الرمة: فقد بهرت فما تخفی علی أحد إلا علی أحد لا یعرف القمرا و یقولون هذا أبین من الشمس و من فلق الصبح و اشهر من القمر و حدیث رسول الله صلی الله علیه و سلم قاض علی الکتاب و مفسر له و الخبر فی الرؤیة لیس من الأخبار التی یدفعها الا جاهل او معاند ظالم لتتابع الروایات به من الجهات الکثیرة عن الثقات فلما قال الله عز و جل لا الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۳۲ تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ و جاء عن رسول الله صلی الله علیه و سلم «ترون الله یوم القیامة» لم یخف علی ذی نظر أنه فی وقت دون وقت. و فی قول موسی علیه السلام أیضا «رب ارنی انظر ألیک» ابین الدلالة بأنه یری فی القیامة و لو کان الله لا یری فی حال من الأحوال و لا یجوز علیه النظر لکان موسی قد خفی علیه من صفة الله ما علموه و من قال ان الله یدرک بالبصر یوم القیامة فقد حده عند هم و من کان الله عنده محدودا فقد شبهه بالمخلوقین و من شبهه عند هم بالخلق فقد کفر «۱» فما نقول فی موسی فیما بین ان نبأه الله عز و جل و کلمه من الشجرة الی الوقت الذی قال فیه أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ أ نقضی علیه بأنه کان مشبها لله محددا لا لعمر الله ما یجوز ان یجهل موسی من الله مثل هذا لو کان علی تقدیر هم و لکن موسی علم ان الله یری یوم القیامة فسأل الله ان یجعل له فی الدنیا ما أجله لانبیائه و اولیائه یوم القیامة فقال لَنْ تَرانِي یعنی فی الدنیا وَ لكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكانَهُ فَسَوْفَ تَرانِي «۲» أعلمه ان الجبل لا یقوم لتجلیه حتی یصیر دکا و ان الجبال اذا ضعفت عن احتمال ذلک فابن آدم احری ان یکون أضعف الی ان یعطیه الله یوم القیامة ما یقوی به علی النظر و یکشف عن نظره الغطاء الذی کان فی الدنیا فیصیر بعد الکلال حدیدا و التجلی هو الظهور و منه یقال

جلوت المرآة و السيف إذا أظهرتهما من الصدأ و جلوت العروس إذا أبرزتها. و قالوا فى قوله تَعْلَمُ ما فِي نَفْسِي وَ لا أَعْلَمُ ما فِي نَفْسِكَ «۳» اى الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۳۳ تعلم ما عندى و لا أعلم ما عندك كما قال وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ و كما يقول القائل «عندى علم ذاك» و هذا كما ذهبوا إليه فى احتمال التأويل على بعد و الله أعلم بما أراده و لكن «عند» تدل على قرب «۱» و هم يزعمون ان الله تعالى لا يكون الى شيء أقرب منه الى شيء آخر و انه على العرش استوى فى الحقيقة مثله فى الأرض و العجب لقوم لا يؤمنون إلا بما يصح فى المعقول ثم خرجوا من كل معقول بقولهم ان الله فى كل مكان بغير مماسة و لا مباينة و بغير موافقة و لا مفارقة «۲» و قد قال أمية يذكر قرب موسى عليه السلام من الله حين كلمه: و هو أقرب الأنام إلى الله كقرب المداد للمنوال «۳» الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۳۴ يقول و هو كقرب مداد الثوب من الخشبة التى ينسج الثوب عليها و الله يقول وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا «۱» النجى فى معنى المناجى و هو من كلمك من قرب كما يقال جليس مجالس و أكيل مؤاكل و كذلك كليم الله بمعنى مكالم الله و خليل الله بمعنى مخال الله قال الله عز و جل خَلَصُوا نَجِيًّا «۲» و قال ابو زبيد يذكر رجلا ساور الأسد: و ثار عليه إعصار و هيجا نجيّا ليس بينهما جليس يريد ان كل واحد قرب من الآخر.

اقتصار المصنف على معنى السرير من معانى العرش و استشهاده بشعر أمية أيضا و الكلام فيه

[اقتصار المصنف على معنى السرير من معانى العرش و استشهاده بشعر أمية أيضا و الكلام فيه] و طلبوا للعرش معنى غير السرير و العلماء باللغة لا يعرفون للعرش معنى الا السرير و ما عرش من السقوف و أشباهها «۳» و قال أمية بن أبى الصلت: الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۳۵ مجّدوا الله و هو للمجد أهل ربّنا فى السّماء أمسى كبيرا بالبناء الأعلى الذى سبق النا س و سوّى فوق السماء سريرا شرجعا لا يناله بصر العى ن ترى دونه الملائك صورا «۱»

معنى الكرسى- و قول بعض الجهمية فى تأويل خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ

[معنى الكرسى- و قول بعض الجهمية فى تأويل خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ] و طلبوا للكرسى غير ما نعلم و جاؤوا بشطر بيت لا يعرف ما هو و لا يدرى من قائله «و لا يكرسئ علم الله مخلوق» «۲» و الكرسى غير مهموز باجماع الناس جميعا و يكرسئ مهموز. و قالوا فى قول الله عز و جل خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ «۳» اى من طين و جاؤوا ببيت لا يعرف و لا يدرى من قاله «و الحب ينبت بين الماء الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۳۶ و العجل» لما اشتبه عليهم قوله خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ تمحلوا له هذه الحيلة و هذه من المقدم و المؤخر أراد خلق العجل من الانسان «۱» و مثله كثير. و نزهوا الله فيما زعموا عن أن يكون خليلا لمخلوق لأن الخلة الصداقة فقالوا فى قوله تعالى وَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْراهِيمَ خَلِيلًا اتخذه فقيرا إليه و جعلوه من الخلة بنصب الخاء و احتجوا بقول زهير: و إن أتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى و لا حرم أى فقير فقبحا لهذه العقول و هذا النظر أما سمعوا و ويحهم باجماع الناس جميعا على ان الخلة بضم الخاء لابراهيم و على ان موسى كليم الله و ابراهيم خليل الله و عيسى روح الله فان كان معنى خليل الله الفقير الى الله فأى فضيلة لابراهيم فى هذا القول اذ كان الناس جميعا فقراء الى الله و العجب لهم كيف لم يقولوا فى قول الناس موسى كليم الله انه جريح الله من الكلم او من معنى آخر ما منعهم من ذلك الا أن الله يقول إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي وَ بِكَلامِي «۲» فضاق عليهم الاحتيال و ما أشبه هذا بقولهم فى وَ عَصى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوى «۳» اى بشم من أكل الشجرة، و ذهبوا الى قول العرب غوى الفصيل اذا اتخم و هذا غوى يغوى و ذلك غوى يغوى بكسر الواو غيا و لو وجدوا فى وَ عَصى آدَمُ مثل هذا التأويل أيضا لقالوه. و قالوا فى قوله الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى «۴» انه استولى و ليس الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۳۷ يعرف فى اللغة استويت على الدار أى استوليت عليها و إنما استوى فى هذا المكان: استقر «۱» كما قال الله تعالى فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ «۲» اى استقررت و قد يقول الرجل لصاحبه إذا رآه مستوفزا «استو» يريد «استقر». و أما قوله ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ

«۳» فانه اراد عمـد لها و قصـد فکل من کان فی شـیء ثم ترکه لفراغ او غیر فراغ و عمـد لغیره فقـد اسـتوی إلیه فهذا مذهب القوم فی تأویل الکتاب بآرائهم و علی ما أصلوا من قولهم.

الکلام علی حدیث «إن قلب المؤمن بین إصبعین ..»

[الکلام علی حدیث «إن قلب المؤمن بین إصـبعین ..»] و أما حدیث رسول الله صـلی الله علیه و سـلم فانهم اعترضوه بالنظر فما کان له وجه فی النظر من هذه الجههٔ صدقوا به و ما لم یکن له مخرج ردوه و استشـنعوه و کذبوا ناقلیه و لم یلتفتوا الی صـحیح من الحدیث و لاـ سـقیم فـآمنوا بمثـل قول النبی صـلی الله علیه و سـلم «إن قلب المؤمن بین اصـبعین من الاختلاـف فی اللفـظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشبههٔ، ص: ۳۸ أصـابع الرحمن» «۱» لأنه عنـدهم یحتمل المخرج فی اللغـهٔ و قالوا الاصـبع النعمـهٔ یذهبون الی قول الراعی: ضـعیف العصا بادی العروق تری له علیها إذا ما أمحل النّاس إصـبعا أی تری له اثرا حسـنا و کقول الطفیل یصف فحل ابل: کمیت کبکر النّاب أحیا بنابه مقالیتها و استحملتهنّ إصبع یقول لما ضرب فی الابل هذا الفحل عاشت اولادها و کانت قبل ذلک مقالیت لا یعیش لها ولد و قـوله «و اسـتحملتهن اصـبع» ای ظهر علیهن اثر حسن من المرعی. و العرب تقول «مـا احسن اصـبع فلاـن علی مـاله» و من تـدبر هـذا التأویل وجـده لا یشاکل ما تقـدم من قول النبی صـلی الله علیه و سـلم فی هـذا الحدیث لأنه قال فی دعائه «یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینـک» فقـالت له إحـدی ازواجه: او تخـاف یا رسول الله علی نفسک فقال «ان قلب المؤمن بین اصـبعین من اصابع الله» فلو کان قلب المؤمن بین نعمتین من نعم الله لکان القلب محفوظا بتینک النعمتین فلأی شـیء دعا بالتثبیت و لم احتـج علی المرأهٔ التی قالت له «أ تخاف علی نفسک» یؤکـد قولها و کان ینبغی ان لا یخاف اذ کان القلب محروسا بنعمتین. و أنکروا الحدیث الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیهٔ و المشـبههٔ، ص: ۳۹ الآخر «یحمل الأرض علی اصـبع و کذا علی اصـبع و کذا علی اصـبع «۱»» لأن الاصبع هاهنا لا یجوز ان تکون النعمهٔ.

بحث مهم فی الألفاظ التی تطلق علی الخلق بمعان معروفهٔ بینهم

[بحث مهم فی الألفاظ التی تطلق علی الخلق بمعان معروفهٔ بینهم] و قالوا فی الضـحک هو مثل قول العرب «ضـحکت الأرض بالنبات» اذا طلع فیها ضروب الزهر، و ضحکت الطلعهٔ اذا انفتق کافورها عن بیاضها، و ضحک المزن اذا لمع فیه البرق و لیس من هذه شیء الا و للضـحک فیه معنی حـدث فان کان الضـحک الـذی فروا منه فیه تشبیه بالانسان فان فی هذا تشبیها بهذه المعانی «۲». الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیهٔ و المشبههٔ، ص: ۴۰

عارضهٔ الإفراط فی نفی لوازم الجسمیهٔ بالإفراط فی القول بالتشبیه المحض و الاقطار و الحدود

[معارضـهٔ الإـفراط فی نفی لوازم الجسـمیهٔ بالإـفراط فی القول بـالتشبیه المحض و الاقطـار و الحـدود] و لمـا رأی قوم من الناس افراط هؤلاء فی النفی عارضوهم بالافراط فی التمثیل فقالوا بالتشبیه المحض و بالاقطار و الحـدود و حملوا الألفاظ الجائیـهٔ فی الحدیث علی ظاهرها و قالوا بالکیفیهٔ فیها و حملوا من مستشنع الحدیث عرق الخیل و حدیث عرفات «۱» و أشباه هذا من الموضوع ما رأوا ان الاقرار به من السـنهٔ و فی انکاره الریبـهٔ و کلا الفریقین غالط و قد جعل الله التوسط منزلهٔ العدل و نهی عن الغلو فیما دون صـفاته من أمر دیننا فضـلا عن صفاته و وضع عنا ان نفکر فیه کیف کان و کیف قدر و کیف خلق و لم یکلفنا ما لم یجعله فی ترکیبنا و وسعنا. الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیهٔ و المشبههٔ، ص: ۴۱

عدل القول فی الأخبار الواردهٔ فی الصفات

[عدل القول فی الأخبار الواردة فی الصفات] و عدل القول فی هذه الأخبار ان نؤمن بما صح منها بنقل الثقات لها فنؤمن بالرؤیة و التجلی و انه یعجب و ینزل الی السماء و انه علی العرش استوی و بالنفس و الیدین من غیر ان نقول فی ذلک بکیفیة او بحد او ان نقیس علی ما جاء ما لم یأت فنرجو ان نکون فی ذلک القول و العقد علی سبیل النجاة غدا ان شاء الله تعالی «۱». و قد رأیت هؤلاء أیضا حین رأوا غلو الرافضة فی حب علیّ و تقدیمه علی من قدمه رسول الله صلی الله علیه و سلم و صحابته علیه و ادعاءهم له شرکة النبی صلی الله علیه و سلم فی نبوّته و علم الغیب للائمة من ولده و تلک الأقاویل و الأمور السریة التی جمعت الی الکذب و الکفر افراط الجهل و الغباوة و رأوا شتمهم خیار السلف و بغضهم و تبرأهم منهم قابلوا ذلک أیضا بالغلو فی تأخیر علی کرم الله وجهه و بخسه حقه و لحنوا فی القول و ان لم یصرحوا الی ظلمه و اعتدوا علیه بسفک الدماء بغیر حق و نسبوه الی الممالأة علی قتل عثمان رضی الله عنه و اخرجوه بجهلهم من ائمة الهدی الی جملة ائمة الفتن و لم یوجبوا له اسم الخلافة لاختلاف الناس علیه و اوجبوها لیزید بن معاویة لاجماع الناس علیه و اتهموا من ذکره بغیر خیر. و تحامی کثیر من المحدثین ان یحدثوا بفضائله کرم الله وجهه او یظهروا ما یجب له «۲» و کل تلک الأحادیث الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۲ لها مخارج صحاح و جعلوا ابنه الحسین علیه السلام خارجیا شاقا لعصا المسلمین حلال الدم لقول النبی صلی الله علیه و سلم «من خرج علی امتی و هم جمیع فاقتلوه کائنا من کان» و سووا بینه فی الفضل و بین اهل الشوری لأن عمر لو تبین له فضله لقدمه علیهم و لم یجعل الأمر شوری بینهم و أهملوا من ذکره او روی حدیثا من فضائله حتی تحامی کثیر من المحدثین ان یتحدثوا بها و عنوا بجمع فضائل عمرو بن العاص و معاویة کأنهم لا یریدونهما بذلک و انما یریدونه فان قال قائل «اخو رسول الله صلی الله علیه و سلم علی و ابو سبطیه الحسن و الحسین و اصحاب الکساء علیّ و فاطمة و الحسن و الحسین» تمعرت الوجوه و تنکرت العیون و طرّت حسائک الصدور و ان ذکر ذاکر قول النبی صلی الله علیه و سلم «من کنت مولاه فعلی مولاه» و «انت منی بمنزلة هارون من موسی» و اشباه هذا التمسوا لتلک الأحادیث المخارج لینتقصوه و یبخسوه حقه بغضا منهم للرافضة و الزاما لعلی علیه السلام بسببهم ما لا یلزمه و هذا هو الجهل بعینه، و السلامة لک ان لا تهلک بمحبته و لا تهلک ببغضته و ان لا تحتمل ضغنا علیه بجنایة غیره فان فعلت فأنت جاهل مفرط فی بغضه، و ان تعرف له مکانة من رسول الله صلی الله علیه و سلم بالتربیة و الأخوة و الصهر و الصبر فی مجاهدة اعدائه و بذل مهجته فی الحروب بین یدیه مع مکانه فی العلم و الدین و البأس و الفضل من غیر أن تتجاوز به الموضع الذی وضعه به خیار السلف لما تسمعه من کثیر من فضائله فهم کانوا أعلم به و بغیره و لأن ما أجمعوا علیه هو العیان الذی لا یشک فیه، و الأحادیث المنقولة قد یدخلها تحریف و شوب و لو کان اکرامک لرسول الله صلی الله علیه و سلم هو الذی دعاک الی محبة من نازع علیا و حاربه و لعنه اذ صحب رسول الله الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۳ صلی الله علیه و سلم و خدمه و کنت قد سلکت فی ذلک سبیل المستسلم لأنت بذلک فی علی علیه السلام اولی لسابقته و فضله و خاصیته و قرابته و الدناوة التی جعلها الله بینه و بین رسول الله صلی الله علیه و سلم عند المباهلة حین قال تعالی فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ فدعا حسنا و حسینا وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ فدعا فاطمة علیها السلام وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَکُمْ «۱» فدعا علیا علیه السلام. و من أراد الله تبصیره بصره و من أراد به غیر ذلک حیره.

انتهاء القول إلی الغرض من هذا الکتاب من إختلاف أهل الحدیث فی اللفظ بالقرآن

[انتهاء القول إلی الغرض من هذا الکتاب من إختلاف أهل الحدیث فی اللفظ بالقرآن] ثم انتهی بنا القول الی ذکر غرضنا من هذا الکتاب و غایتنا من اختلاف اهل الحدیث فی اللفظ بالقرآن و تشانئهم و اکفار بعضهم بعضا و لیس ما اختلفوا فیه مما یقطع الالفة و لا مما یوجب الوحشة لأنهم مجمعون علی اصل واحد و هو «القرآن کلام الله غیر مخلوق» فی کل موضع و بکل جهة و علی کل حال «۲» و انما اختلفوا فی فرع لم یفهموه لغموضه و لطف معناه فتعلق کل فریق الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۴ منهم بشعبة منه و لم یکن معهم آلة التمییز و لا فحص النظارین و لا علم أهل اللغة فاذا فکر احدهم فی القراءة وجدها قد تکون

قرآنا لأن السامع یسمع القراءة و سامع القراءة سامع القرآن و قال الله عز و جل فَاسْتَمِعُوا لَهُ و قال حَتَّی یَسْمَعَ کَلامَ اللَّهِ و وجدوا العرب تسمی القراءة قرآنا قال الشاعر فی عثمان بن عفان رضی الله عنه: ضحّوا بأشمط عنوان السّجود به یقطّع اللیل تسبیحا و قرآنا أی تسبیحا و قراءة و قال ابو عبید یقال قرأت قراءة و قرآنا بمعنی واحد فجعلهما مصدرین لقرأت و قال الله تعالی وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ کانَ مَشْهُوداً «۱» ای قراءة الفجر فیعتقد من هذه الجهات ان القراءة هی القرآن غیر مخلوق و یفکر آخر فی القراءة فیجدها عملا لأن الثواب یقع علی عمل لا علی ان قرآنا فی الأرض (؟) و یجد الناس یقولون قرأت الیوم کذا و کذا سورة و قرأت فی تقدیر فعلت کما تقول ضربت و أکلت و شربت و تجدهم یقولون الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۵ قراءة فلان احسن من قراءة فلان انما یریدون اداء فلان للقرآن احسن من اداء فلان و قراءة فلان اصوب من قراءة فلان و إنما یراد فی جمیع هذا العمل لأنه لا یکون قرآن احسن من قرآن فیعتقد من هذه الجهة أن القراءة عمل و انها غیر القرآن و ان من قال «القراءة غیر مخلوقة» فقد قال ان اعمال العباد غیر مخلوقة فلما وقعت هذه الحیرة و نزلت هذه البلیة فزع الناس الی علمائهم و ذوی رأیهم فاختلفوا علیهم فقال فریق منهم: القراءة فعل محض و هی مخلوقة کسائر افعال العباد و القرآن غیرها، و شبهوها و القرآن بالضرب و المضروب و الاکل و المأکول فاتبعهم علی ذلک فریق. و قالت فرقة هی القرآن بعینه و من قال ان القراءة مخلوقة فقد قال بخلق القرآن و اتبعهم قوم و قالت فرقة «۱» هذه بدعة لم یتکلم الناس فیها و لم یتکلفوها و لا تعاطوها. و اختلفت عن أبی عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الروایات و رأینا کل فریق منهم یدعیه و یحکی عنه قولا فاذا کثر الاختلاف فی شیء و وقع التهاتر فی الشهادات به ارجأناه مثل ان ألغیناه «۲». و من عجیب ما حکی عنه مما لا یشک أنه کذب الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۶ علیه اذ کان موفقا بحمد الله رشیدا انه قال «من زعم ان القراءة مخلوقة فهو جهمی و الجهمی کافر و من زعم انها غیر مخلوقة فهو مبتدع و کل بدعة ضلال» الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۷ فکیف یتوهم علی أبی عبد الله مثل هذا القول و انت تعلم ان الحق لا یخلو من ان یکون فی احد الامرین و اذا لم یخل من ذلک صار الحق فی کفر أو ضلال. و لم ار فی هذه الفرق اقل عذرا ممن امر بالسکوت و التجاهل بعد هذه الفتنة و انما یجوز ان یؤمر بهذا قبل تفاقم الأمر و وقوع الشحناء و لیس فی غرائز الناس احتمال الامساک عن امر فی الدین قد انتشر هذا الانتشار و ظهر هذا الظهور و لو امسک عقلاؤهم ما أمسک جهلاؤهم و لو امسکت الألسنة ما امسکت القلوب و قد کان لهؤلاء أسوة فیمن تقدمهم من العلماء حین تکلم جهم و أبو حنیفة «۱» فی القرآن و لم یکن دار بین الناس قبل ذلک و لا عرف و لا الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۸ کان مما تکلم الناس فیه فلما فزع الناس علی علمائهم لم یقولوا هذه بدعة لم الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۴۹ یتکلم الناس فیها و لم یتکلفوها و لکنهم أزالوا الشک بالیقین و جلوا الحیرة الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۰ و کشفوا الغمة و اجمع رأیهم علی انه غیر مخلوق فافتوهم بذلک و أدلوا بالحجج و البراهین و ناظروا و قاسوا و استنبطوا الشواهد من کتاب الله عز و جل کقوله أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ «۱» و قوله إِنَّنِی أَنَا اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِی «۲». و أما قولهم: هذه بدعة لم یتکلم الناس فیها فلا تتکلفوها فانما یفزع الناس الی العالم فی البدعة لا- فیما جرت به السنة و تکلم فیه الاوائل و لو کان هذا مما تکلم الناس فیه لاستغنی عنهم. الکلام لا یعارض بالسکوت و الشک لا یداوی بالوقوف و البدعة لا تدفع بالسنة و إنما یقوی الباطل ان تبصره و تمسک عنه. و ان کان الوقوف فی اللفظ بالقرآن حتی لا- یقال فیه مخلوق او غیر مخلوق هو الصواب فما حجتنا علی الواقفة فی القرآن و لم جعلناهم شکاکا و جعلناهم ضلالا و اکفرهم بعض اهل السنة و اکفر من شک فی کفرهم هل الأمر فی ذلک و فی هذا الا واحد فان قیل ان الثوری و ابن الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۱ عیینة و ابن المبارک و أشباههم لم یقفوا قلنا لکل زمان رجال فأنت ثوری زماننا و ابن عییننا فقل کما قالوا لنسمع و لنتبع علی ان اولئک قالوا و بینوا من أین قالوا و نحن راضون منک بأن تقول و معقول ان نقول لک من أین قلت، و کل من ادعی شیئا او انتحل نحلة فهو یزعم ان الحق فیما ادعی و فیما انتحل خلا الواقف الشاک فانه یقر علی نفسه بالخطإ لأنه یعلم ان الحق فی أحد الأمرین اللذین وقف بینهما و انه لیس علی واحد منهما و قد بلی بالفریقین المستبصر

المسترشد و بإعناتهم و محنتهم و اغلاظهم لمن خالفهم و اکفاره و إکفار من شک فی کفره فانه ربما ورد الشیخ المصر فقعد للحدیث و هو من الأدب غفل و من التمییز لیس له من معانی العلم الا تقادم سنه و انه قد سمع ابن عیینة و أبا معاویة و یزید «ابن هارون» و أشباههم فیبدأونه قبل الکتاب بالمحنة فالویل له ان تلعثم او تمکث أو سعل أو تنحنح قبل أن یعطیهم ما یریدون فیحمله الخوف من قدحهم فیه و إسقاطهم له علی ان یعطیهم الرضا فیتکلم بغیر علم و یقول بغیر فهم فیتباعد من الله فی المجلس الذی أمل ان یتقرب فیه منه. و إن کان ممن یعقد علی مخالفتهم سام نفسه إظهار ما یحبون لیکتبوا عنه و إن رأوا حدثا مسترشدا او کهلا متعلما سألوه فان قال لهم: انا أطلب حقیقة هذا الأمر و اسأل عنه و لم یصح لی شیء بعد- و انما صدقهم عن نفسه و اعتذر بعذره الله یعلم صدقه و هم یعلمون انه لم یکلفه اذا لم یعلم الا ان یسأل و یبحث لیعلم- کذبوه و آذوه و قالوا «خبیث فاهجروه و لا تقاعدوه» «۱» أ فتری لو کان ما هم علیه من اعتقادهم هذا الأمر أصل التوحید الذی لا یجوز للناس ان یجهلوه و قد سمعوه من رسول الله صلی الله علیه و سلم مشافهة کان یجب ان یبلغ فیه هذه الغایة فکیف و هم لو سئلوا من این قلتم ما رجعوا الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۲ فی ذلک الی وثیقة من حدیث یأثرونه او قول إمام من العلماء یحسن تقلید مثله او قیاس یطردونه و إنما هو رأی رواه و قد یخطئ الراوی و ظن ظنوه و أجهل الناس من جعل ظنه لله دینا. و عدل القول فیما اختلفوا فیه من القراءة و اللفظ بالقرآن ان القراءة لفظ واحد یشتمل علی معنیین احدهما عمل و الآخر قرآن الا ان العمل لا یتمیز من القرآن کما یتمیز الأکل من المأکول فیکون المأکول الممضوغ و المبلوع و یکون الأکل المضغ و البلع و القرآن لا یقوم بنفسه وحده کما یقوم المأکول بنفسه وحده و إنما یقوم بواحدة من أربع کتابة او قراءة او حفظ او استماع «۱» فهو بالعمل الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۳ فی الکتابة قائم و العمل خط و هو مخلوق و المکتوب قرآن و هو غیر مخلوق، و هو بالعمل فی القراءة قائم و العمل تحریک اللسان و اللهوات بالقرآن و هو مخلوق و المقروء قرآن و هو غیر مخلوق و هو بحفظ القلب قائم فی القلب و الحفظ عمل و هو مخلوق و المحفوظ قرآن و هو غیر مخلوق و هو بالاستماع قائم فی السمع و الاستماع عمل و هو مخلوق و المسموع قرآن غیر مخلوق و مثل هذا و ان کان لا مثل للقرآن الا انه تقریب منا لما ذکرناه الی فهمک مثل لون الانسان لا یقوم الا بجسمه و لا نقدر ان نقر اللون فی و همک حتی یکون متمیزا من الجسم و کذلک القدرة لا نقدر ان نفردها عن الجسم و کذلک الاستطاعة و الحرکة کل واحدة منهما لا تفرد و انما تقوم بالجسم و الجارحة و لا تنفرد عنهما کذلک القرآن یقوم بتلک الخلال الأربع التی ذکرناها و لا یستطیع احد ان یتوهمه منفردا عنها فاذا قلت قرأت او تلوت أو لفظت دل قولک علی فعل و قرآن کل واحد منهما قائم بالآخر غیر متمیز منه لأن الصوت و تحریک اللسان لا یکون قراءة حتی یحمله الصوت و اللسان و لیس سائر الأفعال و المفعولات هکذا ألا تری انک تقول شتمت و سببت و قذفت فیدل قولک علی فعل و مشتوم و مسبوب و مقذوف الا ان کل واحد قائم بنفسه متمیز من الآخر فلهذا قلنا ان القراءة شیئان و کذلک التلاوة و اللفظ و قلنا الشتم شیء واحد. فان قال قائل ما تقول فی القراءة قلت قرآن متصل بعمل فان قال أ مخلوق هو أم غیر مخلوق؟ قلت له سألت عن کلمة واحدة تحتها معنیان احدهما مخلوق و هو العمل و الآخر غیر مخلوق و هو القرآن. فان قال فما شبه هذا قلنا رجلان نظرا الی جمرة حمراء فقال احدهما هی جسم و قال الآخر هی نار و تجادلا فی ذلک و شرق الأمر بینهما حتی حلف کل واحد بالطلاق علی ما قال ثم صار الی الفقیه فقالا انا اختلفنا فی جمرة فقال احدنا هی جسم و قال الآخر هی نار و تمارینا فی ذلک حتی حلف کل واحد منا بالطلاق علی ما ادعی فقال الفقیه لکل واحد منهما صدقت الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۴ و لکن ذکرت شیئا ذا معنیین بأحد معنییه فالجمرة مثل للقراءة لأنها اسم واحد یجمع معنیین الجسم و النار کما ان القراءة تجمع معنیین العمل و القرآن و لو کان احد المختلفین قال هی جسم و نار قد جمع لها الصنفین کما ان من قال القراءة عمل و قرآن قد جمع لها الصنفین و کذلک لو اختلف اثنان فی نجم فقال احدهما هو نار و قال الآخر هو نور کانا جمیعا صادقین لأن النجم اسم ذو معنیین نار و نور و کذلک لو اختلف اثنان فی اکل انسان فقال احدهما هو مضغ و قال الآخر هو بلع کانا جمیعا صادقین لأن اکل الانسان اسم ذو معنیین مضغ و بلع و کذلک لو اختلفا فی القتل فقال احدهما هو جرح و قال

الاخر هو موت لأن القتل اسم ذو معنیین عمل و موت. و قـد بقیت بعد ما بینت لطیفهٔ قد یغلط فی مثلها و هی أن السامع اذا سـمع قائلا یقول قراءتی للقرآن و لفظی بالقرآن- قراءهٔ القرآن مفردهٔ عن القرآن و اللفظ منفرد عن القرآن- توهم ان کل واحد منهما غیر ممازج للقرآن و لیس کذلک و انما قوله للقرآن بالقرآن تمییز للقرآن من غیره لأن القارئ قد یقرأ غیر القرآن و هذا من أغمض ما مر و أدقه فتأمله و تـدبره حتی تفهمه و سأزیـده إیضاحا: کأن رجلا یسـمی محمـدا قرأ فسـمعه رجل یقال له زید فقال لأخ له یقال له عبد الله ما أحسن قراءهٔ محمـد فقال عبـد الله ماذا قرأ فیقول زید القرآن و کذلک لو قال ما أحسن لفظ محمد فقال عبد الله و بماذا لفظ فیقول له زید بالقرآن فالقرآن هاهنا انما هو تمییز و تبیین و کل واحد من القرآن و اللفظ یجمع معنیین عملا و قرآنا.

ادعاء قوم من منتحلی السنهٔ أن الإیمان غیر مخلوق

[ادعاء قوم من منتحلی السـنهٔ أن الإیمان غیر مخلوق] و ذهب قوم من منتحلی السـنهٔ الی ان الایمان غیر مخلوق خوفا من ان یلزمهم ان یقولوا لاـ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مخلوق «۱» اذ کـانت رأس الایمان فرکبوها الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشـبههٔ، ص: ۵۵ شنعا و جعلوا افاعیـل العبـاد غیر مخلوقـهٔ صـفات لله عز و جل فیا سـبحان الله ما أعجب هـذا و أعجب قائلیه و لقـد ألف الناس «غیر مخلوق» و أنسوا به حتی انه لیخیـل إلیّ ان رجلاـ لو ادعی ان العرش غیر مخلوق «۱» و ان الکرسـی غیر مخلوق لوجد علی ذلک أشیاعا ینتحلون السـنهٔ فمـاذا جرّ جهم لا رحمه الله علی متّبعیه بنحلته و علی مخالفیه ببغضـته «۲». الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشـبههٔ، ص: ۵۶

زعم قوم أن روح الإنسان غیر مخلوق

[زعم قوم أن روح الإنسان غیر مخلوق] و قد بلغنی ان قوما یذهبون الی ان روح الانسان غیر مخلوقهٔ و انهم یسـتدلون علی ذلک بقول الله فی آدم وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی «۱» و هذا هو النصـرانیهٔ و القول باللاهوت و الناسوت قال النابغهٔ الجعدی: من نطفهٔ قدّرها مقدّرها یخلق منهـا الانسـان و النّسـما و النسم الأرواح، و اجمع الناس علی ان الله فالق الحبـهٔ و بارئ النسـمهٔ أی خالق الروح. و الایمان مخلوق لأـنه لفظ باللسان و عقـد بالقلب و اسـتعمال الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشـبههٔ، ص: ۵۷ للجوارح و کل هـذه أفعال للعباد ثم کل هذه غرائز رکبها الله فی العباد و سماها الرسول صلی الله علیه و سلم ایمانا.

مناظرهٔ المصنف مع بعض الجهمیهٔ

[منـاظرهٔ المصـنف مع بعض الجهمیـهٔ] قـال ابو محمـد و قـد کـان بعض الجهمیـهٔ سألنی مرهٔ عن تکلم الناس فی الحرف و الحرفین- و لـذلک اصـل فی الکتاب- أ مخلوق هو أم غیر مخلوق فقلت هو مخلوق ما لم یقصـد به الی تلاوهٔ القرآن فقال لی فاذن القرآن یصـیر کلاما بنیتک و الکلام یصیر قرآنا بنیتک قلت له ان القول القلیل قد یتغیر بالنیهٔ و القصد و انا أقر لک بذلک. ثم قلت له اما تعلم ان لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رأس الایمـان و کلمـهٔ التوحیـد قال بلی قلت فما تقول فی ملحـد قال «لا إله» یریـد النفی ماذا تکون کلمته؟ فقال کفرا قلت فاذن شـطر کلمـهٔ التوحیـد قـد صار کفرا بالنیهٔ ثم قلت له ما تقول فی مؤمن أراد ان یقول «لا إله الا الله» فقال «لا إله» ثم انقطع نفسه و سها ما کان قوله؟ قال ایمانا بحاله قلت له فاذن ما کان هناک کفرا بالنیـهٔ قـد صار هاهنا ایمانا بالنیهٔ. و قلت له ما تقول انت فی القرآن قـال مخلوق قلت و فی أفعـال العبـاد قـال غیر مخلوق «۱» قلت مـا تقـول فی قـول الله وَ یُخْزِهِمْ وَ یَنْصُـرْکُمْ عَلَیْهِمْ وَ یَشْـفِ صُـدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِینَ «۲» ما هو قال آیـهٔ قلت فهی عنـدک أ مخلوقهٔ أم غیر مخلوقهٔ قال مخلوقهٔ قلت فان دعبل بن علی الشاعر جعلها بیتا فی شـعر له طویل فقال: و یخزهم و ینصـرکم علیهم و یشف صـدور قوم مؤمنینا الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیـهٔ و المشـبههٔ، ص: ۵۸ فما هی فی شـعر دعبـل قال قول لـدعبل قلت مخلوق أم غیر مخلوق قال بل غیر مخلوق قلت فأراه صار فعلا بالنیـهٔ و خلقا بالنیـهٔ فما الـذی

أنکرته من قولنا هذا؟.

منتهی الاختلاف فی اللفظ

[منتهی الاختلاف فی اللفظ] هـذا منتهی الاختلاف فی اللفظ بالقرآن و هو بلاغ لمن خضع للحق و تلقاه بقلب سلیم و من استکبر و جمحت به الحمیة فیستغنی الله الحق عنه و الله غنی حمید. تم بحمد الله و عونه و صلی الله علی محمد و علی آل محمد و رضی الله عن اصحاب رسول الله اجمعین. و قد وافق الفراغ منه نهار الجمعة رابع شعبان سنة اثنتین و ثلاثین و سبعمائة. الاختلاف فی اللفظ و الرد علی الجهمیة و المشبهة، ص: ۵۹

الفهرس العام لمباحث الکتاب

۳۱ عدم التفات المؤلف إلى كون الإسناد مجازيا و إلى احتمال كون الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية. تأويل الجهمية لآيات الرؤية و رد ابن قتيبة عليهم. ۳۲ معنى التشبيه فى «كما ترون القمر» و كون العرب تضرب المثل بالقمر فى الشهرة و الظهور. ۳۳ نفى الرؤية بدعوى استلزامها للجسمية المستحيلة مذهب المعتزلة. و إثبات الرؤية مع لوازمها فى الشاهد مذهب الحشوية. و إثبات الرؤية مع نفى تلك اللوازم قول أهل الحق. ۳۳ دعوى المنف أن «عند» تدل على القرب موهما القرب المكانى و الرد عليه. ۳۴ بطلان توهم القرب الحسى فى جانبه تعالى. و تنزهه عن الحلول بالأمكنة و الأزمنة. ۳۳ استدلال المصنف بشعر أمية بن أبى الصلت فى إثبات القرب المكانى لموسى عليه السلام فى مناجاته بالطور و استبشاع ذلک- و من هو هذا الشاعر الذى يستند ابن قتيبة على أشعاره فى الصفات. ۳۴ اقتصار المصنف على معنى السرير من معانى العرش و استشهاده بشعر أمية أيضا و الكلام فيه. ۳۵ معنى الكرسى- و قول بعض الجهمية فى تأويل خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ. ۳۶ حمل ابن قتيبة الاستواء على الاستقرار مع أنه تشبيه قح مردود رواية و دارية و قبح هذا التأويل و لطف الاستعارة التمثيلية فى الآية .. ۳۷ الكلام على حديث «إن قلب المؤمن بين إصبعين ..» و بيان أن ادعاء كون الإصبع هنا حقيقة يوازن زعم ابن الفاعوس الحنبلى الحجرى أن الحجر الأسود يمين الله حقيقة و هو سبب تلقيبه بالحجرى. ۳۹ بحث مهم فى الألفاظ التى تطلق على الخلق بمعان معروفة بينهم و يرد فى الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۶۲ الشرع إطلاقها على الله سبحانه- معنى امرار أحاديث الصفات على ظواهرها جواز إطلاق اللفظ إذا ورد من الشارع بطريق الشهرة و الظهور دون الشذوذ و الانفراد فى طبقة من الطبقات ثم التفويض أو التأويل على الطريقتين المعروفتين لأهل السنة. ۴۰ معارضة الإفراط فى نفى لوازم الجسمية بالإفراط فى القول بالتشبيه المحض و الاقطار و الحدود و عدهم الإقرار بمستشنع الأخبار من السنة و أن فى إنكاره الريبة و عدة نماذج من سخافاتهم. ۴۱ عدل القول فى الأخبار الواردة فى الصفات. ۴۱ بيان بديع فى كيفية تسرب أهواء الخوارج إلى معتقد أهل الحديث فى عصره. ۴۲ انحراف المتوكل عن على كرم الله وجهه و تقريبه للمنحرفيه. ۴۳ انتهاء القول إلى الغرض من هذا الكتاب من إختلاف أهل الحديث فى اللفظ بالقرآن و تشاءنهم و كيفية اختلافهم فى الفرع مع اتفاقهم فى الأصل- سبر محتمل كلام المنف و المناقشة معه- إطلاقات القرآن. ۴۴ افتراق أهل الحديث إلى ثلاث فرق فى القراءة و اللفظ. ۴۵ إختلاف الروايات عن الإمام أحمد فى ذلک- بيان سر ما فيها من الاضطراب ببسط- عدم تدوينه يشئا فى الكلام و الفقه. زمن تركه رواية الحديث. ۴۷ احتمال الإمساک عن أمر فى الدين قد انتشر هذا الانتشار ليس فى غرائز الناس. بدعة جهم فى القرآن و تاريخ حدوث هذه البدعة و صلة جعد بتلك المسألة. ۴۸ شأن أبى حنيفة فى المسألة و إذاعتهم عنه القول بالخلق و حكاية استتابته- تفنيد المزاعم فى ذلک و فضح الدسائس تحت نور الروايات الصحيحة و التاريخ الصحيح. ۵۰ كيفية ملازمته لشيخه حماد ملازمة متوارثة. ۵۱ فضح فريتهم على عيسى بن أبان. الاختلاف فى اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة، ص: ۶۳ ۵۲ مبلغ توتر أعصاب الرواة- معاملتهم مع شيوخ الرواية الذين يحلون بديارهم و بدؤهم بالمحنة فى المسألة قبل كل شيء و جرحهم الناشئ عن ذلک. ۵۳ عدل القول فيما اختلفوا فيه- مناقشة مهمة مع المؤلف فى قوله إنما يقوم القرآن بواحدة من أربع كتابة أو قراءة أو حفظ أو استماع و إن فى كل منها أمرين أحدهما غير مخلوق و الآخر مخلوق. ۵۴ ادعاء قوم من منتحلى السنة أن الإيمان غير مخلوق و منشأ ذلک- غاية ما يتمحل لذلک من التأويل. ۵۵ ألفة أهل عصر المصنف للفظ «غير مخلوق» حتى يخيل إليه أن رجلا لو ادعى أن العرش غير مخلوق .. لوجد على ذلک أشياعا ينتحلون السنة- ما جرجهم على متبعيه بنحلته و على مخالفيه ببغضته من مستبشع الأهواء. ۵۶ زعم قوم أن روح الإنسان غير مخلوق- ذيوع بدعة «الصوتية» بعد عهد المؤلف- رد أخبار الصوت و تعليلها بعلل قادحة- القائلون بقدم الحرف و الصوت و مبلغ سخف آرائهم فى نظر إمام الحرمين و الباقلانى و حال الموفق المقدسى فى المسألة مع كبر محله فى الفقه الحنبلى. ۵۷ مناظرة المصنف مع بعض الجهمية. ۵۸ منتهى الاختلاف فى اللفظ. ۵۹ فهرس الكتاب.

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِـدُوا بِـأَمْوالِکَمْ وَ أَنْفُسِـکَمْ فی سَبیـلِ اللّهِ ذلِکَمْ خَیْرٌ لَکَمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُـونَ (التوبـة/۴۱). قـالَ الإمـامُ علیّ ُبنُ موسَـی الرِّضا – علَـیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَـنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشـّیـخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع " القائمیّـة "الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشـهید آیـة الله" الشـمس آباذی – "رَحِمَهُ اللهُ – کان أحـداً من جَهابـذة هـذه المدینة، الـذی قـدِ اشـتهَرَ بشَـغَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صـلواتُ اللهِ علَـیهـم) و لاسـیَّما بحضـرة الإمام علیّ بن موسَـی الرِّضا (علیه السّـلام) و بـساحة صـاحِب الزّمـان (عَجَّلَ اللہُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهـذا أسّـس مع نظره و درایته، فی سَـنـَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّـة)، مؤسَّسـةً و طریقـةً لم یَـنطَفِئ مِصباحُها، بـل تُـتَّبَع بـأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کـلَّ یوم. مرکز" القائمیّـة "للتحرِّی الحـاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمـامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَـدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّـة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شـتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهـمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشـّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّـة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولـة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّـة)، تمهیـد أرضیّـةٍ واسـعةٍ جامعـةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت – علیهم السّـلام – بباعث نشـر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسـعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسـلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسـهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و... - مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشـرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسـریعُ إبراز المَرافِق و التسـهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافـةِ الاسـلامیّة و الإیرانیّـة – فی أنحـاء العالَم - مِن جهـةٍ اُخرَی. - من الأنشـطة الواسـعة للمرکز: الف) طبع و نشـر عشـراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشـرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثّـلاثیّـةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکـة و... الأماکن الدینیّـة، السـیاحیّة و... د) إبداع الموقع الانترنتی" القائمیّـة "www.Ghaemiyeh.com و عـدّة مَواقِعَ اُخـرَ ه) إنتـاج المُنتَجـات العرضـیّة، الخَطابـات و... للعرض فی القنوات القمریّـة و) الإطلاق و الـدَّعم العلمیّ لنظام إجابـة الأسـئلة الشـرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴) ز) ترسـیم النظـام التلقائیّ و الیـدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصـیرة SMS ح) التعـاون الفخریّ مع عشـراتِ مراکزَ طبیعیّـة و اعتباریّـة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّـة، الجوامع، الأماکن الدینیّـة کمسـجد جَمکرانَ و... ط) إقامـة المؤتمَرات، و تنفیذ مشـروع" مـا قبلَ المدرسـة "الخـاصّ بالأطفال و الأحـداث المُشارِکین فی الجلسـة ی) إقامـة دورات تعلیمیّـة عمومیّـة و دورات تربیة المربّی (حضـوراً و افتراضـاً) طیلـة السَّنَةَ المکتب الرّئیسـیّ: إیران/أصـبهان/ شـارع"مسـجد سـیّد/ "مـا بیـنَ شـارع"پنج رَمَضـان" ومُفترَق"وفائی/"بنایـة"القائمیّة "تاریخ التأسـیس: ۱۳۸۵ الهجریّـة الشمسـیّة (=۱۴۲۷ الهجریـة القمریّـة) رقـم التسـجیل: ۲۳۷۳ الهویّة الوطنیّـة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ الموقـع: www.ghaemiyeh.com البریـد الالـکترونی: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانـترنتی: www.eslamshop.com الهـاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱) الفـاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) مکتـب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) التّجاریّـة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱) ملاحَظـة هامـة: المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شـَعبیّـة، تبرّعیّـة، غیر حکومیّـة، و غیر ربحیّـة، اقتُنِیَت باهتمـام جمع من الخیّرین؛ لکنّـها لا تُـوافِی الحجمَ المتزایـد و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّـة الحالیّـة و مشاریع التوسـعة الثّقافیّـة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسـمَّی بالقائمیّة) و مع ذلـک، یرجو مِن جـانب سـماحة بقیّـة الله الأـعظم (عَجَّلَ اللہُ تعـالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفـّقَ الکـلَّ توفیقـاً متزائـداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللہُ تعالی؛ و اللہُ ولیّ التوفیق.


مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩